



مسائل الزكاة

إعداد

﴿مفتي عبدالرحمن مسرور﴾

عدد	المحتويات	الصفحة
١	كتاب الزكاة	٣
٢	زكاة پرچا فرض ده اوكله فرض كيڀري	٣
٣	اوبه په زكاة كي	٥
٤	په زكاة كي تعين د فقير	٦
٥	يوه ټوله سره زر	٧
٦	خورت ته زكاة ورکول	٨
٧	د زكاة نصاب ټول صدقه کول	٩
٨	د مال مستفاد حکم	١٠
٩	د عشر او زكاة تر مابين فرق	١٥
١٠	په غسلو كي عشر	١٦
١١	په زكاة ورکولو كي د زوی او دلور د اولاد فرق نسته	١٨
١٢	پور پرې ته د زكاة په نيت پور پرېښول	١٨
١٣	کالي ورکول په زكاة كي	١٩
١٤	زكاة په روپو کتابونه وراخستل	٢١
١٥	د زكاة په نيت روژه مات ورکول	٢١
١٦	د کال په مابين كي پيدا کړي مال د نصاب سره يوځای کول	٢٢
١٧	غني وکیل کول په زكاة كي	٢٤
١٨	نصاب د هر شخص معتبر دی	٢٤
١٩	په موټرانو سرايو سامانو كي د زكاة مسئله	٢٥
٢٠	که مسکين ته روپی ورکړي وروسته نيت د زكاة وکړي	٢٩
٢١	د انبياء عليهم السلام وارثانو ته زكاة ورکول	٣٠
٢٢	د زكاة مال غلا سو	٣١
٢٣	پور له زكاة ايستل كيڀري	٣١
٢٤	طالب العلم ته زكاة ورکول	٣٤
٢٥	فقير شريک ته زكاة ورکول	٣٥
٢٦	سيدانو ته زكاة ورکول	٣٥
٢٧	زكاة په دين سره	٣٧
٢٨	په ايدوانس كي زكاة	٣٨
٢٩	في التبن اذا يبس العشر عبارة كي غلطی	٣٩
٣٠	په عشر كي ملکيت دمخکي	٤٠

﴿كتاب الزكاة﴾

﴿زكاة پرچا فرض ده او کله فرض کيږي﴾

الاستفتاء: څه فرمايې علماء کرام او مفتیان عظام په دې مسئله کې، چې زکوة پرچا فرض دی، او کله فرض کيږي؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصواب﴾

محترمه: باید ووايو چې په مسئله صورت کې زکوة پر هغه چا فرض دی چې آزاد عاقل بالغ مسلم وي او مالک دنصاب وي د زکوة نصاب شل مثقال (۲۰) سره زر چې اوه نيمې تولي کيږي اود اوس په جديد حساب سره (۴۷۹)/۷۸/ گرامه جوړيږي اودوه سوه دراهم (۲۰۰) سپين زر چې دوه پنځوس نيمې تولي کيږي اود اوس په جديد حساب سره (۶۱۲) گرامه يا تر هغه زيات جوړيږي او نغدي پيسې او ياد تجارت مال اوسامان چې پروت وي په دې شرط چې نصاب ته رسيږي اوبل دا چې زکوة کله فرض کيږي واضح دي وي چې د کال په تيريدو سره فرض کيږي

لما قال علامه برهان الدين المرغناني في الهداية. الزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم اذا ملك نصابا ملكا تاما وحال عليه الحال: اما الوجوب فلقوله تعالى واتوا الزكاة ولقوله عليه السلام ادّوا زكاة اموالكم وعليه اجماع الامة والمراد بالواجب الفرض لانه لا شبهة فيه ولا بدمن ملك مقدار النصاب لانه عليه وسلم قدر السبب به ولا بد من الحال لانه لا بد من مدة يتحقق فيها النماء وقدرها الشرع بالحول لقوله عليه وسلم لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحال ولانه الممكن به من الاستمناة لاشتماله على الفصول المختلفة والغالب تفاوت الاسعار في ها فادير الحكم عليه ج/ ۱ ص/ ۲۰۰ كتاب الزكاة

وهكذا في الفتاوى الهندية تجب في كل مائتي درهم خمسة دراهم وفي كل عشرين مثقال ذهب والمثقال هو الدينار عشرون قيراطا والدرهم اربعة عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات الفتاوى الهندية ج/ ۱ ص/ ۱۷۸

وكذا قال علامه الحصكفي (رح) وفي الدرالمختار (٢/٢٩٥): نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة مائتا درهم كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل والدينار عشرون قيراطا والدرهم أربعة عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات ، فيكون الدرهم الشرعي سبعين شعيرة والمثقال مائة شعيرة- الدرالمختار على هامش ردالمحتار ج/٢ ص/٢٩٥

وهكذا في الفتاوى التاتارخانية ولو كان بالتقويم بكل واحد من هما يبلغ نصابا يقوم بما هو انفع للفقراء الخ- ج/٢ ص/٢٣٧ وفي الهندية (١/١٧٩): ولو ضم احد النصابين الى الآخر حتى يؤدي كله من الذهب أو من الفضة لا بأس به لكن يجب ان يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء قدر او رواجاً ، والا ، فيؤدي من كل واحد ربع عشره الخ-

و لما في التاتارخانية (٢/٢٣٧): ولو كان بالتقويم بكل واحد من هما يبلغ نصابا يقوم بما هو انفع للفقراء الخ

وفي الهندية (١/١٧٩): ولو ضم احد النصابين الى الآخر حتى يؤدي كله من الذهب أو من الفضة لا بأس به لكن يجب ان يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء قدر او رواجاً والا ، فيؤدي من كل واحد ربع عشره الخ-

و لما في الفقه الاسلامي وادلته (٣/١٨١٩): تجب الزكاة في انواع خمسة من المال وهي: النقود، والمعادن والركاز، وعروض التجارة والزروع والثمار، والانعام وهي الابل والبقر والغنم، واوجب ابو حنيفة خلافا لصاحبه الزكاة في الخيل والمفتى به هو ايهما

ولما في بدائع الصنائع (٢/٤٠٥-٤١٠): أما الاثمان المطلقة وهي الذهب والفضة أما قدر النصاب فيهما فالأمر لا يخلو إما أن يكون له فضة مفردة أو ذهب مفرد أو اجتمع له الصنفان جميعاً فإن كان له فضة مفردة فلا زكاة فيها حتى تبلغ مائتي درهم وزنا وزن سبعة فإذا بلغت ففيها خمسة دراهم ... فأما اذا كان له ذهب مفرد فلا شئ فيه حتى يبلغ عشرين مثقالاً فإذا بلغ عشرين مثقالاً ففيه نصف مثقال-

وفي الهندية (١/١٧٨): تجب في كل مائتي درهم خمسة دراهم وفي كل عشرين مثقال ذهب نصف مثقال مضروباً كان أو لم يكن مصوغاً أو غير مصوغ حلياً كان للرجال أو للنساء تبرأً كان أو سبيكة

وفي الدر المختار (٢/٢٩٥): (نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة مائتا درهم كل عشرة) دراهم (وزن سبعة مثاقيل) والدينار عشرون قيراطاً والدرهم أربعة عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات- عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا كانت لك مائتا درهم وحال عليها الحول ففيها خمسة دراهم وليس عليك شيء يعني في الذهب حتى تكون لك عشرون ديناراً- (سنن أبي داود، الزكاة / باب في زكاة السائمة أي سبب افتراضها و سببه ملك نصاب حولي تام-

(تنوير الأبصار على الدر المختار ١٧٤م٣ زكريا) أي أن قيمة الزكاة من المال هو اثنان ونصف بالمائة إذا بلغ النصاب خمس أوق مائتي درهم، وفي كل أربعين درهماً؛ أي ما فوق المائتي درهم؛ لأن النصاب هو مائتا درهم، فإن لم يملك النصاب فلا شيء عليه (المصنف لابن أبي شيبه ١٨: ١٧ تجب في كل مائتي درهم خمسة دراهم

وفي (الفتاوى الهندية ١١: ٧٨) ونصاب الذهب عشرون مثقالاً، والفضة مائتا درهم، كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل- (الدر المختار، الزكاة / باب زكاة المال ٢٢: ٩٥ كراچی، النهار الفائق، الزكاة / باب زكاة المال ٢: ٤٣٦) ويضم الذهب إلى الفضة وعكسه بجامع الثمنية قيمة- قال الشامي: أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة مثاقيل قيمتها مائة، عليه زكاتها خلافاً لهما- (الدر المختار مع الرد المحتار، الزكاة/ باب زكاة المال كراچی، شامي زكريا ، تبين الحقائق، الزكاة / باب زكاة المال ٨٠م٢ بيروت

﴿اوبه په زکوة کې ورکول﴾

الاستفتاء: په ځينو علاقو کې داوبو کموالی وي نو که چېرې يو مسافر سپړی ته اوبه په زکوة کې ورکړي زکوة په ادا کېږي او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه : كه چپري په دغه علاقه كې د اوبو خرڅيدل رواج وي اوبه په قيمت باندي خرڅيدلي او اخستل كيدلي نو كه چپري تېري مسافرت ته يا فقير ته اوبه زكوة كې وركول سى زكوة په اداء كيږي او كه اوبه د خرڅيدل او اخستل نه وي رواج خلكو اوبه دغسي هم وركولي بيا په اوبو زكوة نه اداء كيږي

لمافي ردالمحتار ج ٢ ص ٢٨٦ أَمَّا إِذَا أَدَّى مِنْ خِلَافِ جِنْسِهِ فَالْقِيَمَةُ مُعْتَبَرَةٌ اتِّفَاقًا.

وكذا في بدائع الصنائع ج ٢ ص ٤١

واما الذي يرجع الي المؤدي فمنها ان يكون مالا متقوما علي الاطلاق سواء كان منصوبا عليه او لا من جنس المال الذي وجبت فيه الزكوة

او من غير جنسه والاصل ان كل مال يجوز التصديق به تطوعا يجوز اداء الزكوة منه ومالا فلا (وكذا في فتاوى حقانيه ج ٣ ص ٢٣٠)

﴿په زكوة كې تعين د فقير﴾

الاستفتاء: شه فرمائي علماء كرام د دمسئلي په هكله، زيد و عمر ته زكوة وركوي چي داوبكر ته وركړه عمر هغه زكوة و خالده وركړل اوس د زيد زكوة اداء سو او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

په صورت مسئله كې د زيد زكوة نه دي اداء سوى عمر د زيد د پيسو ضامن ده،

مطلب دا چي عمر خومره پيسی و خالده وركړی دي هغومره پيسی به بېرته وبكرته وركوي ،

لمافي ردالمحتار وهنا الوكيل انما يستفيد التصرف من الموكل وقد امره بالدفع الى فلان فلا يملك الدفع الى غيره كما لو، اوصى لزيد بكذا ليس للوصى الدفع الى غيره- (رد المحتار كتاب الزكوة ج ٢ ص ١٥ ط-س-ج ٢ ص ٢٦٩) ظفیر

ولمافي الفقه الاسلامي وادلته وللوكيل أن يدفع الزكاة لولده الفقير أو زوجته الفقيرة إذا لم يأمره بالدفع إلى شخص معين، ولا يجوز له أن يأخذ الزكاة لنفسه إلا إذا قال له الموكل: ضعها حيث شئت.

وإن أمره بالدفع إلى شخص معين، فدفعتها الوكيل لغيره، فيه قولان عند الحنفية: قول بأنه لا يضمن، كمن نذر أن يتصدق على فلان معين، له أن يتصدق على غيره، وقول رجحه ابن عابدين: يضمن؛ لأن الوكيل يستمد سلطته بالتصرف من الموكل،

وقد أمر بالدفع إلى فلان، فلا يملك الدفع إلى غيره، كمن أوصى لزيد بكذا، ليس للوصي الدفع إلى غيره. (الفقه الاسلامي جلد ۳ ص ۱۹۲۷)

﴿يوه توله سره زر﴾

الاستفتاء: مفتي صاحب! كه ديونبځي سره يوه توله سره زر (سونا) وي او زر نغدي روپۍ ورسره وي نواوس ددي دزكوة حكم څنگه ده؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصواب﴾

محترمه: كله چې د يوچا سره د سرو زرو نصاب (اوه نيمې تولې) مكمل نه وي، بلكه تر نصاب كم سره زرو سره وي او يو څو نغدي روپۍ هم د ضرورت څخه زياتي ورسره وي نو په دې صورت كې دا نصاب بدلېږي د سرو زرو څخه و سپينو زرو ته چې ۵۲ تولې او يا د هغه قيمت كيږي

دا رقم چې د هغه سرو زرو قيمت او دا نغدي روپۍ به سره جمع كوي كه د سپينو زرو نصاب ته ورسيدى، او كال پر تيروي نو زكوة پر واجب دي څلويښتمه حصه به ورکوي

او كه د سپينو زرو تر نصاب يې پيسې لږ سوي نو بيا زكوة هم نسته ورباندي، نواوس دلته به دغه يوه توله سره زر او دغه زر نغدي روپۍ به سره جمع كړي كه يې قيمت د سپينو زرو نصاب ته ورسيدى نو زكوة پرسته او كه نه ورسيدلى، نو زكوة هم نسته ورباندي خو دلته دا پيسې د سپينو زرو نصاب ته رسيږي لهذا څلويښتمه حصه به په زكوة كې ورکوي

والحجة على ما قلنا (وقيمة العرض) للتجارة (تضم إلى الثمنين)؛ لأن الكل للتجارة وضعاً وجعلاً (و) يضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجامع الثمنية (قيمة) "الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار) (٢/ ٣٠٣): "ويضم الذهب الى الفضة، والفضة الى الذهب، ويكمل احدى النصابين بالآخر عند علمائنا--- ثم قال ابو حنيفة: يضم باعتبار القيمة--- وقال ابو يوسف و محمد: يضم باعتبار الاجزاء يعني بالوزن- (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، فصل في زكاة المال، ج: ٣، ص: ١٥٧، مكتبة رشيدية) وتضم قيمة العروض الى الثمنين و الذهب الى الفضة قيمة كذا في الكنز ولو ضم احد النصابين الى الاخر حتى يوصل كفه من الذهب أو من الفضة لا بأس به لكن يجب أن يكون التقويم بما هو انفع للفقراء قدرا ورواجا . تاتارخانية ج: ٢ ص: ٢٣٢ عالمگیری كتاب الزكاة الباب الثالث ج: ١ ص: ١٧٩، لبحر الرائق ج: ٢ ص: ٢٣٠، باب زكاة المال ط: سعيد

﴿خورته زكاة وركول شه حكم لري﴾

الاستفتاء: خورته زكاة وركول شه حكم لري؟: بينوا توجروا!

﴿الفتوى بعون الله تعالى﴾

محترمه: خوركه محتاجه اوفقيره وله زكاة وركول جائز بل افضل او ديربسه كارد ه حكه په دي كي دوي گتهي دي د زكاة اداء كول اود خيلوي پالل ده

لما في الفتاوى الهندية (١/ ١٩٠) والافضل في الزكاة والفطر والنذر الصرف اولاً ، الى الاخوة والاخوات) و في الجوهرة النيرة (١/ ١٣٢) والافضل في الزكاة والفطر والنذر الصرف اولاً ، الى الاخوة والاخوات)

وفي الفقه الإسلامي وأدلته ويجوز دفع الزكاة إلى بقية الأقارب الفقراء غير المذكورين كالأخ والأخت والعمة والعم والخالة والخال ونحوهم،

لحديث الطبراني عن سلمان بن عامر: «الصدقة على المسكين صدقة وهي لذي الرحم اثنتان: صدقة وصلة» بل إن القرابة أحق بزكاة المزكي، قال مالك: أفضل من وضعت فيه زكاتك قرابتك الذين لا تعول. (٣ / ٣١٤)

وفى بدائع الصنائع (ويجوز دفع الزكاة إلى من سوى الوالدين والمولودين من الأقارب ومن الإخوة والأخوات وغيرهم؛ لانقطاع منافع الأملاك بينهم ولهذا تقبل شهادة البعض على البعض والله أعلم، : ج ٢ ، ص: ٥٠

﴿دزكوة نصاب ٲول صدقه كړي﴾

الاستفتاء: زما دولكه روپۍ تر حاجت زياتي وي له كال تيريدلو وروسته دغه ٲولي روپۍ ما صدقه او خيرات كړلي اوس زما زكوة اداء كيږي او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الفتوى بعون الله تعالى﴾

په مسئوله صورت كې: كه تا دغه دوه لكه خپلي روپۍ، د صدقې او خيرات په نيت وركړي وي نه دزكوة په نيت: نو ستا زكوة استحسانا اداء كيږي

لما في الهداية : ومن تصدق بجميع ماله لا ينوي الزكاة سقط فرضها عنه استحسانا " لأن الواجب جزء منه فكان متعينا فيه فلا حاجة إلى التعيين . (ج ١ ص ١٧٠ كتاب الزكاة،

كذا في الدر المختار مع ردالمحتار ج ٢ ص ١٣ كتاب الزكاة مطلب في زكاة ثمن بيع الوفاء، والهندية ج ١ ص ١٧١ كتاب الزكاة الباب الأول في تفسيرها وصفتها وشرائطها وفي الموسوعة الفقهية الكويتية وفي البدائع: لَوْ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ عَلَى فَقِيرٍ، وَلَمْ يَنْوِ الزَّكَاةَ أَجْزَأُهُ عَنِ الزَّكَاةِ اسْتِحْسَانًا. ((١٢ / ١٦٦

﴿د مال مستفاد حکم﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د مال مستفاد څه حکم دی؟ بینو بالکتاب توجروا! بالثواب

﴿الافتاء بتوفیق الله تعالی﴾

محترمه: ستاسو د مسئلې دوه جزء دي: اول جزء: دا خبره باید واضحه کړو چې د زکوة د وجوب لپاره په ابتداء د کال کي هم د نصاب پوره والی شرط دی او په انتهاء کي د کال یې هم د نصاب پوره والی شرط دی، په مابینځ کي که چېرې ټوله مال هلاک سو یا تاوان سو حتی چې یوه روپی هم نه سوه پاته نو په داسي صورت کي خو د نصاب بیرته په موندلو سره کال د سره شروع کیږي البته که یوه روپی هم د زاړه نصابه څخه پاته وه دهغه کال څخه حساب کیږي د کوم تاریخ چې یې مخکي ټاکلی وو

(١) لمافی درالمختار علی هامش ردالمحتار ج ٢ ص ٣٦ (و شرط کمال النصاب) ولو سائمة (فی طرفی الحول) فی الابتداء للانعقاد و فی الانتهاء للوجوب (فلا یضر نقصانه بینهما)
(٢) وهکذا فی ردالمحتار ج ٢ ص ٣٦ (قوله و شرط کمال النصاب الخ) ای ولو حکما کما فی البحر والنهر لو کان له غنم للتجارة تساوی نصابا فماتت قبل الحول فدبغ جلدھا وتم الحول علیھا کان علیه الزکاة ان بلغت نصابا ولو تخمر عصره الذی للتجارة قبل الحول ثم صار خلأ وتم الحول علیه وهو کذا لک لا زکاة علیه لان النصاب فی الاول باق لبقاء الجلد لتقومه بخلافه فی الثانی ... (لانعقاد) ای انعقاد السیب ای تحققه بتمتلك النصاب الخ (٣) وهکذا فی بدائع الصنائع ج ٢ ص ٩٦ اما الاول فنقول لا خلاف فی ان اصل النصاب وهو النصاب الموجود فی اول الحول یشرط له الحول لقول النبی صلی الله علیه وسلم لا زکاة فی مال حتی یحول علیه الحول (٤) وهکذا فی فتح القدير ج ٢ ص ١١٣ (قوله لقوله علیه الصلوة والسلام لا زکاة فی مال الخ) روى مالک والنسائی عن نافع ان رسول الله علیه وسلم قال من استفاد مالا فلا زکاة علیه حتی یحول علیه الحول واخرج ابوداؤد عن عاصم بن مرة والحارث الاعور عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا كانت لک مائتا درهم وحال علیھا الحول ففيھا وخمسة دراهم وساق

الحديث ... (ولانه الممكن من الاستمنا) بيان لحكمة اشتراط الحول شرعا وهكذافي الهندية ج ١ ص ١٧٥ واذا كان النصاب كاملا في طرفي الحول فنقصانه فيما بين ذلك لا يسقط الزكاة الخ ... وهكذافي تبين الحقائق ج ٤ ص ٧٩ (ونقصان النصاب في الحول لا يضران كمال في طرفيه) اي اذا كان النصاب كاملا في ابتداء الحول انتهائه فنقصانه فيما بين ذلك لا يسقط الزكاة

دوهم جزء : كله چي نصاب دكال په سراو په پای کې پوره وي په مابين کې چي هر خومره اضافه راسي دهغو حکم هم دهغه مال دی يعني دكال په پای کې به دهغه ټوله مال زکوة ورکوي که يې څه هم يوه ورځ تر مخه گټلی وي خو په دې شرط چي گټل سوي مال به دمخکني مال دجنسه څخه وي البته : که چيري گټل سوي مستفاد مال دمخکيني مال دجنسه څخه نه و نو بيا دهغه لپاره دنوي سره څخه دكال شروع معتبره ده لکه په غوايانو کي دپسو زياتيدل يا په پيسو کې دغنمو وغيره زياتيدل وغيره

تنبیه : هر کله چي مستفاد مال دمخکني مال دجنسه څخه وي نو بيا هغه عام دی (داحنافو په نږد) که خودي دهغه ماله څخه زيږيدلي وي يا دهغه په سبب ورکول سوي وي (لکه دحيوانه څخه دپچي زيږيدل وغيره) او که دهغه په سبب باندی نه وي ورکول سوي لکه رانيول سوي شی يا په ميراث کي پاته سوي او يا په وصيت کې ورکول سوي شی وغيره

دلته يوه خبره دپادوني وړ ده هغه دا چي په مال مستفاد کي روپی وه روپوته هم ورضميري او هر شی وه روپو (نغدو) ته هم ورضميري

لما في درالمختار على هامش ردالمحتار ج ٢ ص ٢٥ / ٢٦ والمستفاد (ولو بهية اوارث (وسط الحول يضم الى نصاب من جنسه) فيزكيه الخ

(٢) وهكذافي ردالمحتار ج ٢ ص ٢٥ / ٢٦ (قوله والمستفاد) السين والتاء مزائدتان اي المال المفاد (قوله ولو بهية او ارث) ادخل فيه المفاد بشراء او ميراث او وصية وماكان حاصل من الاصل كالاولاد والربح كما في النهر (قوله الى نصاب) قيد به لانه لو كان

النصاب ناقصا وكمل بالمستفاد فان الحول ينعقد عليه عند الكمال بخلاف ما لو هلك بعض النصاب في اثناء الحول فاستفاد مايملكه فانه يضم عندنا و اشار الى انه لا بد من بقاء الاصل حتى لو ضاع استأنف للمستفاد حولا منذملكه فان وجد منه شيئا قبل الحول ولو بيوم ضمه وزكى الكل وكذا لو وهب له الف فاستفاد مثلها في الحول ثم رجع الواهب بقضاء استأنف حولا لفائدة وشمل كلامه ما لو كان النصاب ديناً فاستفاد مائة فانها تضم اجماعاً غير انه لو تم حول الدين .. (قوله من جنسه) سيأتي ان احد النقدين يضم الى الاخر وان عروض التجارة تضم الى النقدين للجنسية باعتبار قيمتها او احتراز عن المستفاد من خلاف جنسه كالابل مع الشياه فلا تضم بحر

(٣) وهكذا في بدائع الصنائع ج ٢ ص ٩٦ جملة الكلام في المستفاد انه لا يخلو اما ان كان مستفاداً في الحول واما ان كان مستفاداً بعد الحول والمستفاد في الحول لا يخلو ان كان من جنس الاصل واما ان كان من خلاف جنسه فان كان من خلاف جنسه كالابل مع البقر والبقر مع الغنم فلانه لا يضم الى نصاب الاصل بل يستأنف له الحول بلا خلاف وان كان من جنسه فاما ان كان متفرعاً من الاصل او حاصلًا بسببه كالولد والربح واما لم يكن متفرعاً من الاصل ولا حاصلًا بسببه يضم كالمشترى والموروث والموهوب والموصى به فان كان متفرعاً من الاصل او حاصلًا بسببه يضم الى الاصل ويتركى بحول الاصل بالاجماع وان لم يكن متفرعاً من الاصل ولا حاصلًا بسببه فانه يضم الى الاصل عندنا الخ....

(٤). وهكذا في بحر الرائق ج ٢ ص ٣٨٨ قوله (ويضم مستفاد من جنس نصاب اليه) لان النبي صلى الله عليه وسلم اوجب في خمس وعشرين من الابل بنت مخاض الى خمس وثلاثين فاذا زادت واحدة ففيها بنت لبون من غير فصل بين الزيادة في اول الحول او في اثنائه ولانه عند المجانسة تعسر التمييز عسرا اعتبار الحول لكل مستفاد وما شرط الحول الا للتيسير والمراد بالضم ان يجب الزكاة في الفائدة عند تمام الحول على الاصل قيد بالجنس لان المستفاد من خلاف جنسه كالابل مع الشياه لا تضم لانه لا

يؤدي الى التعسير لانه لا ينعقد الحول عليه ما لم يبلغ نصابا ثم كل مايستفيد من هذا الجنس يضمه اليه وقيد بالنصاب لانه لو كان النصاب ناقصا وكمل مع المستفاد

فان الحول ينعقد عليه عند الكمال كذا في الاسيجابي بخلاف ما لو كان له نصاب في اول الحول فهلك بعضه في اثناء الحول لا يقطع حكم الحول فصار المستفاد مع النقصان كالمستفاد مع كماله كذا في غاية البيان واطلق في المستفاد فاشمل المستفاد بميراث او هبة او شراء او وصية وسيأتي ان احد النقيدين يضم الى الآخر وان العروض للتجارة تضم الى النقيدين للجنسية باعتبار قيمتها الخ

(٥) وهكذا في فتح القدير ج ٢ ص ١٤٨ (قوله فاستفاد في اثناء الحول من جنسه) بميراث أو هبة أو شراء . وقال الشافعي : لا يضم بل يعتبر فيه حول على حدته ، فإذا تم الحول زكاه سواء كان نصابا أو أقل بعد أن يكون عنده نصاب من جنسه لقوله عليه الصلاة والسلام { من استفاد مالا فلا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول }

وقوله عليه الصلاة والسلام { لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول } ، بخلاف الأولاد والأرباح لأنها متولدة من الأصل نفسه فينسحب حوله عليها وما نحن فيه ليس كذلك . قلنا : لو قدر تسليم ثبوته فعمومه ليس مرادا للاتفاق على خروج الأولاد والأرباح ، ودليل الخصوص مما يعلل ويخرج بالتعليل ثانيا فعللنا بالمجانسة فقلنا : إخراج الأولاد والأرباح من ذلك ووجوب ضمها إلى حول الأصل لمجانستها إياه لا للتولد ، فيجب أن يخرج المستفاد إذا كان مجانسا أيضا فيضم إلى ما عنده مما يجانسه ، وكان اعتبارنا أولى لأنه أدفع للحرج اللازم على تقدير قوله في أصحاب الغلة الذين يستغلون كل يوم درهما وأقل وأكثر فإن في اعتبار الحول لكل مستفاد من درهم ونحوه حرجا عظيما ، وشرع الحول للتيسير فسقط اعتباره ،

ولو لم يتعرض لإبطال اعتباره جاز تعليل الأصل بعلتين ، وإحداهما تقتضي ما قلنا والأخرى أعني علقته قاصرة على الأصل : أعني الأولاد والأرباح ، وعلى هذا لا حاجة

إلى جعل اللام في الحول للحول المعهود قيامه للأصل كما في النهاية ، بل يكون للمعهود كونه اثني عشر شهرا كما قاله الشافعي ، غير أنه خص منه ما ذكرنا ، وهذا لأنه يعم المستفاد ابتداء وهو النصاب الأصلي : أعني أول ما استفاده وغيره ، والتخصيص وقع في غيره وهو المجانس وبقي تحت العموم الأصلي والذي لم يجانس ولا يصدق في الأصلي إلا إذا كان الحول مرادا به المعهود المقدر

(٤) وهكذافي الهندية ج ١ ص ١٧٥ ومن كان له نصاب فاستفاد في اثناء الحول مالا من جنسه ضمه الى ماله وزكاه سواء كان المستفاد من نمائه أولا وبأى وجه استفاد ضمه سواء كان من ميراث او هبة او غير ذلك

(٧) وهكذافي زادالفقيه ص ١٦٨ ومن كان له نصاب فاستفاد مالا في اثناء الحول من جنسه ضمه الى ماله وزكاه بأى وجه استفاده بميراث او هبة او غير ذلك وان كان المال من غير جنسه من كل وجه كالغنم مع البقر فانه لا يضم

(٨) وهكذافي فقه الاسلامي وادلته ج ٢ ص ٦٥٧ اما المستفاد في اثناء الحول من جنس المال غير التاج والا رباح فيضم اليه ويزكى معه عند الحنفية تيسيرا على المزكى ودفعاً للمشقة والعسر منه اذ يعسر حساب الحول لكل مستفاد والحول ما شرط الاتيسير اعلى الناس في اخراج الزكاة الخ ..

(٩) وهكذافي كتاب الاختيار لتعليق المختار ج ١ ص ١٣٣ (تجب في المستفاد المجانس ويزكيه مع الاصل) وهو ما يستفاده بالهبة او الارث او الوصية لقوله عليه الصلوة والسلام اعلموا ان من السنة شهرا تؤدون فيه الزكاة فما حدث بعد ذلك فلا زكاة فيه حتى يجئ رأس السنة وهذا يدل على ان وقت جوب الاصل والحادث واحد وهو مجئ رأس السنة هذا راجح على ما يروى لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول لانه عام

وما رويناه خاص في المستفاد او يحمل على ما رواه على غير المجانس عملا بالحديثين ولان في اشتراط الحول لكل مستفاد مشقة وعناء فان المستفادات قد تكثر فيعسر

عليه مراقبة ابتداء الحول وانتهائه لكل مستفاد والحول للتسيرو صار كالاولاد والارباح
اما لمستفاد المخالف لا يضم بالاجماع الخ ...

(١٠) وهكذافي احسن الفتاوى ج ٤ ص ٢٩٣ (١١) وهكذافي فتاوى عباد الرحمن
ج ٣ ص ٥٤٦

﴿دعشراوزكوة ترماينخ شه فرق﴾

الاستفتاء: اصلي پوښتنه داده چې عشراوزكوة كوم توپيريوله بله سره لري او كه نه؟ بينوا
توجروا!

﴿الفتوي بعون الله تعالى﴾

محترمه وروره: دعشراوزكوة په مابين كې خورقه دي.

اول. دعشر دواجب كيدو دپاره "نصاب نه دى شرط بلكه كه لږوي كه ډير عشر پړواجب ده اود زكوة
دوجوب لپاره نصاب شرط ده

«دوم» دعشر دوجوب دپاره داهم شرط نه ده چې حاصلات به تريوه كال پوري پاته كيدلاى سي
بلكې په لږ كې هم عشرسته

«٣» دكال تيرييدو شرط هم نسته لهذا كه يو فصل په كال كې ديو وار څخه زيات فصل وكړي لكه
رشقه «شپيشتى» پالكي، گندنه وغيره نو پر هر فصل باندي عشر واجب ده

«٤» دعشر دوجوب دپاره عقل هم نه دى شرط دليونى دزمكي په فصل كې هم عشرسته

«٥» دعشر دپاره بلوغ نه ده شرط لهذا دنا بالغ دځمكي په فصل كې هم عشرسته.

«٦» دعشر دوجوب دپاره آزاديدل هم نه دى شرط لهذا دمكاتب اوماذون غلام دځمكي په فصل كې
هم عشرسته

«٧» د عشر دوجوب لپاره د ځمکې ملکیت هم نه دی شرط لهذا د وقف او کرایې په ځمکه کې هم عشرسته

لما في البدائع ج ٢ ص ١٨٠ وكذا النصاب ليس بشرط لوجوب العشر فيجب العشر في كثير الخارج وقليله وكما في رد المحتار ج ٢ ص ٥٤ تا ٥٥ حتي لو خرجت الارض مرارا وجب العشر في كل مرة لإطلاق النصوص عن قيد الحول — ملك الارض ليس بشرط لوجوب العشر وانما العشر ملك الخارج لانه يجب في الخارج لا في الارض ويؤخذ من التركة ويجب مع الدين وفي ارض صغير ومجنون ومكاتب وماذون فيجب فيما دون النصاب وفي الخضروات التي لا تبقي

﴿په غسلو کې عشر﴾

الاستفتاء: په غسلو کې عشرسته که نصف عشر چې د کورنۍ مچيو وي؟ بينوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله تعالى﴾

محترمه: فقهاء کرامو په مطلق ډول سره په شاتو کې د عشر خبره کړېده نو دا قاعده ده چې شی مطلق ذکر سي انصراف يې فرد کامل ته کېږي نو معلومه سوه چې نصف عشر نه بلکې پوره عشر به وي. نو په مچيو کې د ځنگلۍ او کورنۍ مچيو کوم قيد نسته د دې لپاره تاسو باندې د شهدو، او غسلو عشر ادا کول لازمي دی

قال العلامة ابوبکر الکساني رح: ثم انما يجب العشر في العسل اذا كان في الارض العشر فاما اذا كان في الارض الخارج فلا شيء فيه؛ بدائع الصنائع ج ٢ ص ٦٢ قبل فصل مقدار الواجب وكذا قال العلامة الحصكفي: يجب العشر في العسل وان قل ارض غير خراج ولو غير عشرية كجبل ومفازة بخلاف الخراجية لئلا يجتمع العشر والخراج (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢ ص ٣٢٥ باب العشر ومثله في الهنديه ج ١ ص ١٨٢ باب زكاة الزرع والثمار

نوٲ: البته كه چيرته مچى په خراجي ځمكي كي ايښي وي نوبيا عشر پري لازم نه دى

فتاوى ١ حقانيه ج ٣ صفحه ٢٧٧ ٢٧٨ باب العشرو فى الهدايه (وفى العسل العشر اذا اخذ من ارض العشر) وقال الشافعى رح لا يجب لانه متولد من الحيوان فاشبهه الابريسم الذي يكون من دود القز ولنا قوله عليه السلام فى العسل العشر ولان النحل يتناول من الانوار الانوار جمع نور يفتح النون

وهو الزهر والثمار وفيهما العشر فكذا فيما يتولد منها بخلاف دود القز لانه يتناول الاوراق ولا عشر فيها ثم عند ابى حنيفة رح يجب فيه العشر قل اوكثر لانه لا يعتبر النصاب وعن ابى يوسف رح انه يعتبر فيه قيمة خمسة اوساق كما هو اصله وعنه انه لاشئ فيه حتى يبلغ عشر قرب لحديث بنى شابة انهم كانوا يودون الى رسول الله ص كذا لك وعنه خمسة امناء وعن محمد رح خمسة افراق كل فرق ستة وثلاثون رطلا لانه اقصى ما يقدر به الخ وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج والفتوى على قول ابى حنيفة رح كما ذكر صاحب الهدايه وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج ١٢ ويجب العشر فالعسل اذا كان فى ارض العشر فتاوى قاضى خان على هامش فتاوى علمگيرييه ج ١ ص ٢٧٦

(خلاصه)

نومفتى به قول دادى چي كه مچى د عشرى مخكود حصلا توخه عسل حاصلول نوپوره عشر په عسلوكې سته، او كه يې دخراجه مخكوخه حاصلول نوبيا عشرنسته په عسلوكې ځكه عشر او خراج دواړه نه سره جمع كيږي.

﴿په زکوة ورکولو کې د زوی او دلور دا اولاد فرق نسته﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د زوی او دلور دا اولاد په زکوة ورکولو کې فرق سته او که نسته؟ يعني فقهاء ليکلي دي چې فروع ته زکوة ورکول نه دي جائز او س پوښتنه داده چې دلور او اولاد په فروع کې شامل دي او که نه؟ بينوا بالکتاب توجروا! بالثواب

﴿الجواب باسم ملهم الصواب﴾

په مسؤله صوره کې دلور او اولاد په فروع کې شامل ده فقهاء ليکلي دي چې اصولو او فروع ته زکوة ورکول نه دي جائز اصول د پلار له طرفه او که دمور له طرفه وي او فروع ته زکوة ورکول هم نه دي جائز که د زوی له طرفه وي او که دلور له طرفه وي

لما قال في الرد المحتار اي اصله وان علا كابويه واجداده وجداته من قبلهما وفرعه وان سفل كا اولاد الا اولاد / ج ٢ ص ٦٩ لما قال في التاتارخانيه ولا يعطى من الزكاة والدا وان علا ولا ولدا وان سفل وفي الخانية من قبل الذكور والاناث التاتارخانية ج ٣ ص ٢٠٦ (ولما في الخلاصة الفتاوي) واصل هذا انه لا يجوز دفع الزكاة الى اولاده واولاد اولاده من قبل الذكور والاناث وان سفلوا ج ١ ص ٢٤٢

وهكذا قال في الطحطاوي علي المراقي قوله واصل المزكي وفرعه لان الواجب عليه الاخراج عن ملكه رقبة ومنفعة ولم يوجد في الاصول والفروع والاخراج عن ملكه منفعة وان وجد رقبة وهذا الحكم لا يخص الزكاة بل كل صدقة واجبة كالكفارات وصدقة الفطر والنذور لا يجوز دفعها اليهم ص ٧٢١ مطبع رشيديه

﴿پوروي ته د زکوة په نيت پور وړپرېښودل﴾

الاستفتاء: که د یو سړي پر بل چا پور باندي وي او هغه پوروي د زکوة مستحق وي او د پور مالک دغه د پور پیسې دغه پوروي ته د نور مال د زکوة په نيت وړپريږدي په دغه سره د دغه نور مال زکوة اداء کيږي او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿الفتوى بعون الله تعالى﴾

محترمه: په مسئلې له صورت کې په دغه طريقه سره د دغه نور مال زکوة نه اداء کېږي بلکه داسې طريقه دي وکړي چې دخپل پور په اندازه مال دي خپل پور وړي ته په زکوة کې ورکړي دهغه تر قبض وروسته دي بيا دغه مال په خپل پور کې ورڅخه واخلي

لما في الهندية : ولو وهب دينه من فقير ونوى زكاة دين آخر له على رجل آخر أو نوى زكاة عين له لم يجز . (ج ١ ص ١٧١ كتاب الزكاة الباب الأول في تفسيرها وصفتها وشروطها،

كذا في الدر المختار مع ردالمحتار ج ٢ ص ١٣ كتاب الزكاة مطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء، والبدائع ج ٢ ص ١٤٩ كتاب الزكاة قبيل فصل وأما الذي يرجع إلي المؤدى إليه) وفي الدر المختار على هامش ردالمحتار : وحيلة الجواز أن يعطي مديونه الفقير زكاته ثم يأخذها عن دينه، ولو امتنع المديون مد يده وأخذها لكونه ظفر بجنس حقه . (ج ٢ ص ١٣ كتاب الزكاة مطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء،

وكذا في البدائع ج ٢ ص ١٤٩ كتاب الزكاة قبيل فصل وأما الذي يرجع إلي المؤدى إليه)

﴿کالي ورکول په زکوة کې﴾

الاستفتاء: مفتي صاحب په زکوة کې مسکين ته کالي کپړې ورکول جائز دي او که نه؟ پینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصواب﴾

محترمه: دا خبره اتفاقي ده چې مسکين ته په زکوة کې د شيانو پرځای نغدي پیسې ورکول ډیر بهتره او ښه ده ترڅو په نغدو پیسو باندي مسکين خپل ضرورتونه په آسانی سره پوره کړي خو بیا هم که څوک د پیسو پرځای نور شيان کالي او یا بل شی ورکول غواړي نو ورکول یې جائز دي

لمافي الجوهرة النيرة - (٢ / ٩): فإن قلت فما الأفضل إخراج القيمة أو عين المنصوص قلت ذكر في الفتاوى أن أداء القيمة أفضل وعليه الفتوى لأنه أدفع لحاجة الفقير وقيل المنصوص أفضل لأنه أبعد من الخلاف وأما الخبز فيعتبر فيه القيمة وهو الصحيح-

ولمافي المبسوط للسرخسي (٤ / ١٤١): وكان الفقيه أبو جعفر رحمه الله تعالى يقول : أداء القيمة أفضل ؛ لأنه أقرب إلى منفعة الفقير فإنه يشتري به للحال ما يحتاج إليه-

ولمافي المحيط البرهاني للإمام برهان الدين ابن مازة - (٢ / ٦٨١): وكان الفقيه أبو بكر الأعمش يقول: أداء الحنطة أفضل، وكان الفقيه أبو جعفر يقول: أداء القيمة في ديارنا أفضل، وعن أبي يوسف في غير رواية «الأصول» أنه قال: الدقيق أحب إلي من الحنطة، والدراهم أحب إلي من الدقيق-

ولمافي البحر الرائق شرح كنز الدقائق - (٢ / ٢١٧): وقيد بالتملك احترازا عن الإباحة ولهذا ذكر الولوالجي وغيره أنه لو عال يتيما فجعل يكسوه ويطعمه وجعله من زكاة ماله فالكسوة تجوز لوجود ركنه وهو التملك وأما الإطعام إن دفع الطعام إليه بيده يجوز أيضا لهذه العلة وإن كان لم يدفع إليه ويأكل اليتيم لم يجز لانعدام الركن وهو التملك-

ولمافي الدر المختار شرح تنوير الأبصار في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة - (٢ / ٢٥٧): فلو أطعم يتيما ناويا الزكاة لا يجزيه إلا إذا دفع إليه المطعوم كما لو كساه بشرط أن يعقل القبض إلا إذا حكم عليه بنفقتهم

ولمافي الدر المختار شرح تنوير الأبصار في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة - (٢ / ٢٨٥): (وجاز دفع القيمة في زكاة وعشر وخراج وفطرة ونذر وكفارة غير الإعتاق وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقالوا يوم الأداء -

﴿دزکوة په روپو کتابونه وراخستل﴾

الاستفتاء: دزکوة په روپو باندي وغريبانو ته کيږي يا کتابونه وراخستل پداسي طريقه باندي زکوة ادا کيږي او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب حامدا ومصليا﴾

محترمه: په صورت مسئله کې زکوة ادا کيږي خواته په طريقه دي تمليک به يي ورکوي اعارة به نه وي اوبل ديتيمانو سرپرستانو ته به يي ورکوي چې ملک تام راسي اوبل دمال داره نابالغ زوی ته به يي نه ورکوي ځکه هغه ديلا رتابع وي:

هي شرعا (تمليک) خرج الاباحة، فلوا طعم يتيما ناويا الزکوة لا يجزيه الا اذا دفع اليه المطعوم، كما لو كساه بشرط ان يفعل القبض، (وفي الشامية) وفسره في الفتح وغيره بالذی لا يرمى به ولا يخدع عنه، فان لم يكن عاقلا فقبض عنه ابوه او وصيه او من يعوله قريبا او اجنبيا او ملتقطه صح كما في البحر والنهر وفي التمليک اشارة الى انه لا يصرف الى مجنون وصی غير مراهق، الا اذا قبض لهما من يجوز له قبضه كلاب والوصی وغيرهما، ويصرف الى مراهق يعقل الاخذكما في المحيط - قهستاني - فقط، والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم - مرغوب الفتاوى ج ٣ ص ١٩٥

﴿دزکوة په نيت روژه مات ورکول﴾

الاستفتاء: که یوسړی په روژه کې دروژه ماتي اوافطار په وخت و مسکينانو ته پخې غوښې اونور خواپه راوړي دزکوة په نيت يي په خوري اوس ددغه کس زکوة اداء کيږي او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿الفتوى بعون الله تعالى﴾

محترمه: په مسئله صورت کې که یوسړی په روژه کې دروژه ماتي اوافطار په وخت و مسکينانو ته پخې غوښې اونور خواپه راوړي دزکوة په نيت يي په خوري ددغه سړي زکوة نه ادا کيږي ځکه دغه اباحت ده په زکوة

کې تمليک شرط دلته تمليک نه راځي نو زکوة يې نه اداء کيږي او که دغه خواره په ځان ورکړي يعنې پر طريقه د تمليک ورکړي چې بلکل دغه خواره دغه مسکين د ځان سره وپلاي سي دده شي بيا يې زکوة اداء کيږي

لمافي الدر المختار على هامش (رد المحتار) فَلَوْ أَطْعَمَ يَتِيمًا نَاقِيًا الزَّكَاةَ لَا يَجْزِيهِ إِلَّا إِذَا دَفَعَ إِلَيْهِ الْمَطْعُومَ (٢ / ٢٥٧)

ولمافي الفقه الإسلامي وأدلته) فلو أطعم يتيمًا ناقياً الزكاة، لا يجزيه، إلا إذا دفع إليه المطعوم، (٣ / ١٥٣)

ولمافي حاشية الطحطاوي فلو أطعم يتيماً ناقياً به الزكاة لا تجزيه إلا إذا دفع إليه المطعوم (ص: ٧١٤)

ولمافي تبين الحقائق لِأَنَّ الزَّكَاةَ يَجِبُ فِيهَا تَمْلِيكُ الْمَالِ؛ لِأَنَّ الْإِيْتَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى {وَأَتُوا الزَّكَاةَ} يَقْتَضِي التَّمْلِيكَ، وَلَا تَتَأَدَّى بِالْإِبَاحَةِ (١ / ٢٥)

﴿د کال په مابين کې پيدا کړی مال د نصاب سره يو ځای کول﴾

الاستفتاء: یو سړي د روژي په میاشت کې لس لکه روپۍ لري خو تجارت کوي هره ورځ یې سرمایه زیاتېږي د بل کال د روژي میاشتي ته سل لکه روپۍ (سرمایه جوړه سوه)، اوس چې د دغه شخص د اول مال کال پوره سي پر دغه شخص باندي یوازي دهغه زاپه مال زکوة لازمېږي او که د دغه زاپه او نوي ټول مال زکوة لازمېږي؟، بینوا توجروا!

﴿الفتوى بعون الله تعالى حامدا ومصليا﴾

محترمه: په مسئله صورت کې چې د دغه شخص د کال په مابين کې نوی پيدا کړی مال دهغه زاپه مال د جنس څخه وي لکه نقدي روپۍ ولري د کال په مابين کې نوري نقدي روپۍ پيدا کړي يا سائمه پسونه ولري د کال په مابين کې نور سائمه پسونه پيدا کړي او داسي نور، په دغه صورت کې دغه نوی مال د زاپه مال تابع دی او پر دغه شخص باندي د زاپه مال د کال د پوره کېدلو پروخت د زاپه او

نوي ٲول مال زكاة لازميربي . كه شه هم يوه ورع مخكي تركال وي . نودسلو لكور وپوز كوة به
وركوي

لما في الفقه الإسلامي وأدلته والمستفاد ولو بهبة أو إرث في وسط الحول يضم إلى
أصل المال، وتجب فيه الزكاة؛ لأنه يعسر مراعاة وضبط الحول لكل مستفاد، وفي ذلك
(١٦٧ / ٣)

ولما في الدر المختار (وَالْمُسْتَفَادُ) وَلَوْ بِهِبَةً أَوْ إِرْثٍ (وَسَطَ الْحَوْلُ يُضْمُّ إِلَى نَصَابٍ
مِنْ جِنْسِهِ) فَيُزَكَّى بِحَوْلِ الْأَصْلِ، (١) (١٣٠)

كذافي بدائع ج ٢ ص ١٣) لما في (رد المحتار) فَإِنْ وَجَدَ مِنْهُ شَيْئًا قَبْلَ الْحَوْلِ وَلَوْ
يَوْمَ ضَمِّهِ وَزَكَّى الْكُلَّ (٢ / ٢٨٨) في البحر

(قوله: ويضم مستفاد من جنس نصاب إليه)؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أوجب في
خمس وعشرين من الإبل بنت مخاض إلى خمس وثلاثين فإذا زادت واحدة ففيها بنت
لبون من غير فصل بين الزيادة في أول الحول أو في أثناؤه ولأنه عند المجانسة يتعسر
التمييز فيعسر اعتبار الحول لكل مستفاد

وما شرط الحول إلا للتيسير والمراد بالضم أن تجب الزكاة في الفائدة عند تمام الحول
على الأصل قيد بالجنس؛ لأن المستفاد من خلاف جنسه كالإبل مع الشياه لا تضم؛
لأنه لا يؤدي إلى التعسير؛ لأنه لا ينعقد الحول عليه ما لم يبلغ نصاباً . (ج ٢ ص
٣٨٨ كتاب الزكاة فصل في الغنم،

كذا في الهندية ج ١ ص ١٧٥ كتاب الزكاة الباب الأول في تفسيرها وصفتها
وشرائطها،

﴿غني وكيل كول زكاة كي﴾

الاستفتاء: که یوشوک په زکوة ورکولو کې غني سړی وکیل کې چې زما زکوة اداء کړه: اوس دغه غني سړی خپل مراهق مسکین زوی ته دغه زکوة ورکولای سي او که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب بعون الله تعالى﴾

په مسؤله صورت کې دغه غني وکیل و خپل مراهق زوی ته زکوة نه سي ورکولای

لمافی درالمختار مع الرد المختار ج ٢ ص ٣٥٠ (و) لَا إِلَى (طِفْلِهِ) خِلَافٍ وَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَأَبِيهِ وَامْرَأَتِهِ الْفُقَرَاءِ قَوْلُهُ: وَلَا إِلَى طِفْلِهِ) أَيِ الْغَنِيِّ فَيُصْرَفُ إِلَى الْبَالِغِ وَلَوْ ذَكَرًا صَحِيحًا فَهُسْتَانِي، فَأَفَادَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالطِّفْلِ غَيْرِ الْبَالِغِ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى فِي عِيَالِ أَبِيهِ أَوَّلًا عَلَى الْأَصَحِّ لِمَا عِنْدَهُ أَنَّهُ يُعَدُّ غَنِيًّا بِغِنَاءِ نَهْرٍ (بِخِلَافِ الْكَبِيرِ فَإِنَّهُ لَا يُعَدُّ غَنِيًّا بِغِنَى أَبِيهِ وَلَا الْأَبُ بِغِنَى ابْنِهِ وَلَا الزَّوْجَةُ بِغِنَى زَوْجِهَا وَلَا الطِّفْلُ بِغِنَى أُمِّهِ ح فِي الْبَحْرِ).

وكذا في الهنديه ج ١ ص ١٨٩ وَلَا يَجُوزُ دَفْعُهَا إِلَى وَلَدِ الْغَنِيِّ الصَّغِيرِ كَذَا فِي التَّيِّينِ. وَلَوْ كَانَ كَبِيرًا فَقِيرًا جَازَ، كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ ج ٢ ص ٢٦٥ وَإِنَّمَا مُنِعَ مِنَ الدَّفْعِ لِطِفْلِ الْغَنِيِّ؛ لِأَنَّهُ يُعَدُّ غَنِيًّا بِغِنَاءِ أَبِيهِ كَذَا قَالُوا، وَهُوَ يُفِيدُ أَنَّ الدَّفْعَ لَوْلَدِ الْغَنِيِّ جَائِزٌ؛ إِذْ لَا يُعَدُّ غَنِيًّا بِغِنَاءِ أُمِّهِ

﴿نصاب دهر شخص معتبر ده﴾

الاستفتاء: دوه وروڼه سره گډ دي اتيا ٨٠ پسونه لري بل شی نه لري پردواړوزکوة شته که پريوه شته که پريوه هم نسته او که اته اويا ٧٨ وي بيا څه حکم ده بینوا توجروا!

﴿الافتاء بعون الله حامدا ومصليا﴾

اول جزء: په مذکوره مسئله کې ددواړو مال اتيا پسونه دي هريوه ته خلويشت رسيږي نو هريو د نصاب مالک ده پردواړوزکوة شته هريو به يو يو پوسه ورکوي چې دوه پسونه زکوة جوړيږي

دوم جزء: كه چيري تراتيا پسو كم شي مثلا اته اوييا ٧٨ پسونه وي بيا خونو هريوه ته ٣٩ نه ديرس رسيږي بيا پريوه هم نشته او كه چيري ديوه څلويشت ٤٠ پسونه وي دبل نه ديرس ٣٩ بيا دڅلويشتو پر مالک دنصاب زکوة شته او دنه دير شو ٣٩) پسو پر مالک نشته

لما رد المحتار مع الدر المختار ج ٣ ص ٢٨٠ ولا تجب الزكاة عندنا في نصاب مشترك وان صحت الخلطة فيه قوله وان صحت الخ اشار بذلك الى خلاف الشافعي رحمه الله تعالى فانها عنده يصح اذ كان مع الشرائط السبعة وهو اتحاد المرعى والمسح وغيرهما وعندنا لا يصح وان الخلطة مع الشرائط

وكذا في الهندية ج ١ ص ١٨١ اذ كان لرجل ثمانون شاة تجب فيها شاة ولا يفرق كانها لرجلين وان كان لرجلين وجبت شاتان ولا يجمع كانها لرجل واحد فيؤخذ شاة الخليطين في المواشي كغير الخليطين فان كان نصيب كل واحد منهما يبلغ نصابا وجبت الزكاة والا فلا سواء كانت شركتهما عانا او مفاوضة او شركة ملك بالارث وغيره

وكذا في السراجية ص ١٤٠ ولو كانت ثمانون شاة بين الرجلين انصافا تجب عليهما شاتان

وكذا في البدائع ج ٢ ص ١٢٣ اصحابنا انه يعتبر في حال الشركة ما يعتبر في حال الانفراد وهو كمال النصاب في حق كل واحد منهما فان كان نصيب كل واحد منهما يبلغ نصابا تجب الزكاة والا فلا

وكذا في عرف الشذي ج ١ ص ١٣٧ ان وجد رجلان ثمانون شاة من وصية او الارث او البيع فيجب شاتان وكذا في الفقه الاسلامي وادلته فاذا اختلطا في نصابين بان كان كل واحد منهما يملك اربعين من الغنم وجبت على كل واحد منهما شاة

﴿په موثر سامانو کې اوسرايو کې د زکوة مسئله﴾

الإستفتاء: یوسړی موټر او نور سامان لري د کرایې کار کوي په دې موټر او نور سامانوباندي ، نو ایا په دې موټر او نور سامانوپه قیمت کې زکوة سته او که نه؟ او همدارنگه په سرايو کې خواه د تجارت وي او یا يې په کرایه ورکوي یا د اوسیدو لپاره وي نو ایا زکوة کې سته او که نه؟ بینوا توجروا!

﴿ الفتوي بعون الله تعالى ﴾

محترمه : که موټر یا کوچ وي یا لاری وي یا ټیلر سوزکی او یا ټیکسی وي مطلب دا چې هر قسم موټر چې وي که دخپل ځان داستعمال لپاره وي او که د باروړلو او سامانو د انتقالو لپاره وي او که په کرایه سپاریان وړلو لپاره وي پرداسو موټرانو زکوة لازم نه ده ترڅو چې د تجارت لپاره نه وي

البتہ د کرایې په موټر چې کومه گټه چی لاس ته راځي که يې گټه نصاب ته رسیده د کال په تیریدو سره زکوة پري لازم ده د کرایې موټر په اصلی قیمت باندي زکوة نه ده لازم ځکه چی دغه موټر د نفعی او گټې حاصلولو لپاره ذریعه ده او په ذریعه زکوة نه ده لازم

او که داموټران هر قسم چې وي د تجارت لپاره وونوبیا د موټر په اصلی قیمت کې زکوة لازم ده

(۲) او همدارنگه په کرایه ورکولو سامانو کې لکه لوبښي دیگونه څیمې اوداسي نور شيان دهغوی په قیمت کې زکوة واجب نه ده البتہ د دغو شيانو څخه چې کومه گټه حاصله سي اونصاب ته ورسېږي نو د کال تیریدو وروسته زکوة په کې واجب ده

(۳) د کسب کولو سامان دوه قسمه دي (اول) هغه سامانونه دي چې کاریگران د کار په وخت کار په کوي لکه پیچکس بیلچه د موټرانو د خلاصولو سامان چې مقصد يې د موټر ترمیم وي او همدارنگه په کارخانو واره غټ ماشینان کمپیوټر موبائل وغیره چې مقصد يې کار ورباندي کول دي لکه زرنده اوداسي نور پرداسو شيانو زکوة نه ده فرض ځکه دغه شيان د گټې او آمد لپاره ذرائع او اسباب دي کوم شيان چې د گټې لپاره ذریعه وي پر هغو باندي زکوة نه ده واجب

مگر که گتته د نصاب سره برابره وه یا زیاته وه دکال په تیریدو سره په دي گتته کي زکوة واجب ده

(دوم قسم) هغه تجارتی سامانونه دي چې د ضرورت په وخت کې په موټر یا ماشین ته بسته کیږي په دغه ډول سامانونه لکه ساعت راډیو موټر موټر سایکل کمپیوټر ټلیفون اوداسي نوروشیانو سامانونو پرزي شاملی دي پردغوشیانو باندي زکوة واجب ده ځکه چی دغه شیان د تجارت لپاره دي اود تجارت پرشیانو باندي زکوة واجب ده که سرای داوسیدلو لپاره وی زکوة پکي نسته که یی سرای د تجارت په نیت رانیولی وي سالانه زکوة پري واجب ده

که یی د کرایه ورکولو لپاره سرای اخیستی وي او په کرایه یی هم ورکړي وي اود کرایي پیسی موجودي وي مصرف سوي نه وي په دغه صورت کې د سرای پراصلي قیمت باندي زکوة نه ده واجب

البتہ که یی د کرایي پیسی نصاب ته رسیدي یا زیاتي وي دکال په تیریدو سره زکوة پري لازم ده او که د سرای پیسی سالمی نه وی پرتي بلکه ځني مصرف سوي وي یا خونصاف ته نه رسیدی زکوة نه ده پري واجب

لما في الكفاية مع فتح القدير ج ٢ ص ٦٥ وأما آلات الصناعات الذين يعملون بها وظروف الامتعة للتجارة لا تجب فيه الزكاة لأنها ليست بمعدة للتجارة*

ولما في الهندية ج ١ ص ١٨٠ فصل في العروض ولواشتري قدورا من صفر يمسكها ويواجهها فلا تجب فيها الزكاة كما لا تجب في بيوت الغلة

ولما قال في الفقه الاسلامي ج ٢ ص ٨٦٤: المبحث الخامس والمصانع المعدة للانتاج تشترك كلها في صفة واحدة فهي أنها لا تجب الزكاة في عينها وانما في ريعها وغلتها اوارباحها

وهكذا في الهندية ج ١ ص ١٧٢ كتاب الزكاة باب الاول ومنها فراغ المال عن حاجة الاصلية في دور السكني وثياب البدن واثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة

وسلاح الاستعمال زكاة وكذا في طعام أهله وما يتجمل به من الاواني اذا لم يكن من الذهب والفضة

وهكذا في رد مختار ج ٢ ص ٢٦٢ كتاب الزكاة والبحرج ٢ ص ٢٠٤ سعيد وكمافي الهندية ج ١ ص ١٧٢ كون المال نصابا فلا تجب في أقل منه*

وايضا فيها ص ١٧٤ ومنها كون المال ناميا حقيقة بالتوالد والتناسل والتجارة الخ وكمافي البدائع ج ٢ ص ٢٠ واما اموال التجارة فتقدير النصاب فيها بقيمتها مأثني درهم او عشرين مثقالا من ذهب فتحب فيها الزكاة

وكذا في رد محتار ج ٢ ص ٢٦٧ وكذلك آلاة المحترفين. اي سواء كانت مما لا تستهلك عينه في الانتفاع كالقدوم والمبرد او تستهلك

ولمافي البحر ج ٢ ص ٢٠٦ ومن آلات الحرفة الصابون والحرص للغسال لا للبقال بخلاف العصفر والزعفران للصبغ والدهن والعفص للدباغ فانها واجبة فيه لان الماخوذ فيه بمقابلة العين وقوارير العطارين ولحم الخيل وجلالها ان كان من غرض المشتري بيعها بها ففيها الزكاة والا لا.

ولمافي الدرر ج ٢ ص ٢٦٥ كتاب الزكاة ولا زكاة في ثياب البدن واثاث المنزل ودور السكني

وكذا في البحر ج ٢ ص ٢٠٦ وشرط فراغه عن الحاجة الاصلية لان المال المشغول كالمعدوم كالنفقة ودور السكني صارت كالمعدومة

ولمافي البدائع ج ٢ ص ٢٠ فتجب فيها الزكاة سواء كان مال التجارة عروضا او عقارا

ولمافي الفقه الاسلامي ج ٢ ص ٨٦٤ كتاب الزكاة مبحث الخامس* اتجه رأس المال في الوقت الحاضر لتشغيله في نواح من الاستثمارات غير الارض والتجارة وذلك عن طريق اقامة المباني او العمارة بقصد الكراء تشترك كلها في صفة واحدة هي انها لا تجب

الزكاة في عينها وانما في ريعها وغلثها او ارباحه وكذا في الهندية ج ١ ص ١٧٢ (وكذا في رد المحتار ج ٢ ص ٢٦٨

﴿كه مسكين ته روپی ورکړي وروسته دزکوة نیت وکړي﴾

الاستفتاء : که یو څوک فقیر ته روپی ورکړي بغير له نیته دزکوة خو وروسته یې دزکوة نیت وکړي په دغه طریق سره زکوة اداء کیږي او که نه ؟ بینوا " توجروا !

﴿الفتوى بعون الله تعالى﴾

په مذکور صورت کې که دغه مال د فقیر او مسکین په ملک کې پاته وي په دغه وخت کې زوړ مالک دزکوة نیت وکړي په دغه صورت کې دغه روپی په زکوة کې صحیح کیږي او زکوة اداء کیږي. او که روپی د فقیر د ملک څخه وتلي وي وروسته زوړ مالک دزکوة نیت وکړي په دغه صورت کې دغه روپی په زکوة کې نه صحیح کیږي او زکوة نه اداء کیږي

لما في الفقه الإسلامي وأدلته قال الحنفية: لو دفعها بلا نية، ثم نوى بعده، فإن كان المال قائماً في يد الفقير جاز وإلا فلا. (١ / ١٤٥

وفي الهندية : وإذا دفع إلى الفقير بلا نية ثم نواه عن الزكاة فإن كان المال قائماً في يد الفقير أجزاءه، وإلا فلا . (ج ١ ص ١٧١ كتاب الزكاة الباب الأول في تفسيرها وصفتها وشرائطها،

وفي ردالمحتار : (قوله: والمال قائم في يد الفقير) بخلاف ما إذا نوى بعد هلاكه بحر. وظاهره أن المراد بقيامه في يد الفقير بقاؤه في ملكه لا اليد الحقيقية، وأن النية تجزيه مادام في ملك الفقير، ولو بعد أيام . (ج ٢ ص ١٢ كتاب الزكاة مطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء

كذا في مجمع الأنهر ج ١ ص ٢٩٠ كتاب الزكاة)

﴿انبياء عليهم السلام وارثانوته زكاة وركول﴾

الاستفتاء: انبياء عليهم السلام ته زكاة وركول نه ده جائز نو د انبياء عليهم السلام وارثانوته زكاة وركول جائزه او كه نه ده جائز؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب بعون الله تعالى حامدا ومصليا﴾

په صورت مسئله كې وارثان پردوه قسمه دي اول په اعتبار نسب دي دوهم په اعتبار ده علم دي نو نسبي وارثان ته زكاة وركول نه ده جائز او كوم علمي وارثان چې دي لكه علماء او طلباء هغه كه فقيران وي بيا زكاة وركول جائزه

وارثين انبياء عليهم السلام كى دو قسمين بين: (١)... باعتبار نسب، (٢)... باعتبار علم.

لما في الترمذى (١/٢٩٠): باب ماجاء فى تركة النبى صلى الله عليه وسلم... عن ابى هريرة قال جاء ت فاطمة الى ابى بكر فقالت من يرثك قال اهلي وولدي قالت فمالى لا ارث ابى فقال ابوبكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لانورث... الخ- قال المحشى تحت قوله لانورث، بفتح راء ويصح الكسر وحكمة انهم كالاباء للامة فمالهم لكلهم اولئلا يظن بهم الرغبة فى الدنيا لوراثتهم ونزاع على وعباس قبل علمهما بالحديث وبعده رجعا واعتقدا انه محق بدليل ان عليا لم يغير الامر حين استخلف... وكره عمر القسمة حزراً من دعوى الملك

وفى الدر المختار (٢/٣٤٣): (وفى سبيل الله وهو منقطع الغزاة) وقيل الحاج وقيل طلبة العلم

وفى رد المحتار (٢/٣٤٣): (قوله وقيل طلبة العلم)... فالتفسير بطالب العلم وجيه خصوصاً وقد قال فى البدائع فى سبيل الله جميع القرب فيدخل فيه كل من سعى فى طاعة الله وسبيل الخيرات اذا كان محتاجاً- وفى الهنديه (١/١٨٧): التصديق على الفقير العالم افضل من التصديق على الجاهل نجم الفتاوى ج ٣ ص ١٤٣

﴿دزکوة مال غلا سو﴾

الاستفتاء: یو سړی چاته دزکوة مال ورکړل چې دافقیرانو ته ورکړه له هغه دغه دزکوة مال غلا سو اوس پرمالک باندي دوباره زکوة ورکول لازم دی او که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: پرمالک دوباره دزکوة مال اداء کول لازم ده ځکه دزکوة په اداء کولو کې نیابت جائز ده

لمافی الدرالمختار العبادۃ المالیه کزکوة وکفارة تقبل النيابة عن المکلف مطلقا عند القدرة والعجز

وکذا فی خلاصة الفتاوی ج ۱ ص ۲۳۸ رجل عزل زکوة ماله ووضعا فی ناحية بيته فسرقها سارق لا یقطع یده للشبهة وعليه ان یزکیها

وکذا فی ردالمحتار ج ۲ ص ۲۷۰ فلو ضاعت لا تسقط عنه الزکاة ولو مات كانت میراثا عنه، بخلاف ما إذا ضاعت فی ید الساعي لأن یده کید الفقراء بحر عن المحيط

وکذا فی الهندیة ج ۱ ص ۱۸۸ ولو هلك المال فی ید العامل أو ضاع سقط حقه، وأجزأه عن الزکاة عن المؤدین کذا فی السراج الوهاج وکذا فی الفتاوی فريدية ج ۳ ص ۳۷۵ وکذا فی الفتاوی حقانية ج ۳ ص ۵۳۶

﴿پورله زکوة ایستل کیږي﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! زه څلور لکه روپۍ لرم او دوه لکه روپۍ پور، راباندي دی اوس زه د دولکو روپو زکوة ورکړم او که ده څلور؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب بعون الله تعالى حامدا ومصليا﴾

محترمه: په صورت مسئله کې به ده دولکو زکوة ورکوي پور ورځنه ایستل کیږي

لمافي فتاوى الهنديه ج ١ ص ٢٩٥: ومنها الفراغ عن الدين) قال أصحابنا - رحمهم الله تعالى كل دين له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب الزكاة سواء كان الدين للعباد كالقرض وضمن البيع وضمن المتلفات وأرث الجراحة، وسواء كان الدين من النقود أو المكيل أو الموزون أو الثياب أو الحيوان وجب بخلع أو صلح عن دم عمد، وهو حال أو مؤجل أو لله - تعالى

ولمافي جوهرة النيرة ج ١ ص ١١٤ كل دين له مطالب من جهة العباد فإنه يمنع وجوب الزكاة سواء كان الدين للعباد أو لله تعالى كدين الزكاة فالذي له مطالب من جهة العباد كالقرض وضمن المبيع وضمن المتلف وأرث الجراحة والمهر وسواء كان الدين من النقود أو المكيل أو الموزون أو الثياب أو الحيوان وسواء وجب بنكاح أو خلع أو صلح عن دم عمد وهو حال أو مؤجل

ولمافي مجمع الانهر ج ٢ ص ١٩٣ فارغ) صفة نصاب (عن الدين) والمراد دين له مطالب من جهة العباد سواء كان الدين لهم أو لله تعالى وسواء كانت المطالبة بالفعل أو بعد زمان فينتظم الدين المؤجل ولو صدق زوجته المؤجل إلى الطلاق أو الموت وقيل: لا يمنع لأنه غير مطالب به عادة بخلاف المعجل وقيل: إن كان الزوج على عزم الأداء منع وإلا فلا لأنه يعد دينا فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد) سواء كان لله كزكاة وخراج أو للعبد، ولو كفالة أو مؤجلاً

ولمافي الدر المختار ج ٢ ص ٢٦١ ولمافي النهر الفائق ج ١ ص ٤١٤ فارغ) عن الدين لأن المشغول بالحاجة الأصلية كالمعدوم وأراد به ماله مطالب من جهة العباد سواء كان حقاً لله تعالى كدين العشر والخراج وزكاة السائمة والتجارة لما أن للإمام أخذها من الأبى جبراً بعد تغزيره أو للعبد أصله كان أو كفالة حالاً كان أو مؤجلاً العنايه شرح الهدايه ج ٢

ولمافي البناية شرح الهدايه ج ٣ ص ٣٠٠ وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ يُحِيطُ بِمَالِهِ) وَلَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ سَوَاءٌ كَانَ لِلَّهِ كَالزَّكَاةِ أَوْ لِلْعِبَادِ كَالْقَرْضِ، وَتَمَنَّى الْمَبِيعِ وَضَمَانَ الْمُتْلَفَاتِ وَأَرَشَ الْجِرَاحَةِ وَمَهَرَ الْمَرْأَةَ سَوَاءٌ كَانَ مِنَ التُّقُودِ أَوْ مِنْ غَيْرِهَا وَسَوَاءٌ كَانَ حَالًا أَوْ مُؤَجَّلًا

ولمافي البدائع ج ٢ ص ٦٠ ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه، وقال الشافعي - رَحِمَهُ اللَّهُ - تجب لتحقيق السبب وهو ملك نصاب كامل تام، ولنا أنه مشغول بحاجته الأصلية فاعتبر معدوما كالماء المستحق بالعطش وثياب البذلة والمهنة،

ولنا أنه) ش: أي أن المال م: (مشغول بحاجته الأصلية) ش: لأنه صاحبه يحتاج إليه لأجل قضاء الدين، وقضاؤه لا يكون إلا من المال العين والحاجة وإن كانت صفة محض غير أنها. تستدعي محتاجا إليه وهو المال، فاستقام وصف المال به، وفي " المنافع ": مال المديون مستحق لحاجته وهي دفع المطالبة والملازمة والحبس في الدنيا والعذاب في الآخرة، وقد تعين هذا المال لقضاء هذه الحاجة فأشبهه ثياب البذلة والمهنة وعبء الخدمة ودور السكنى فاعتبر معدوما) ش: يعني إذا كان الأمر كذلك فاعتبر هذا المال في حكم العدم فلا تجب فيه الزكاة وَمِنْهَا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ مُطَالِبٌ بِهِ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ عِنْدَنَا فَإِنْ كَانَ فَإِنَّهُ يَمْنَعُ وَجُوبَ الزَّكَاةِ بِقَدْرِهِ حَالًا أَوْ مُؤَجَّلًا

وَلَنَا) مَا رُوي عَنْ عُثْمَانَ أَنَّهُ خَطَبَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: أَلَا إِنَّ شَهْرَ زَكَاةِكُمْ قَدْ حَضَرَ فَمَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيُخْسِبْ مَالَهُ بِمَا عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُزَكَّ بِقِيَّةِ مَالِهِ، وَكَانَ بِمَحْضَرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ فَكَانَ ذَلِكَ إِجْمَاعًا مِنْهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الْقَدْرِ الْمَشْغُولِ بِالدَّيْنِ، وَبِهِ تَبَيَّنَ أَنَّ مَالَ الْمَدْيُونِ خَارِجٌ عَنْ عُمُومَاتِ الزَّكَاةِ؛ وَلِأَنَّهُ مُحْتَاجٌ إِلَى هَذَا الْمَالِ حَاجَةً أَصْلِيَّةً؛ لِأَنَّ قَضَاءَ الدَّيْنِ مِنَ الْحَوَائِجِ الْأَصْلِيَّةِ. تحفة الفقهاء ج ١ ص ٢٧٤ ثُمَّ إِنَّمَا تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي مَالِ الزَّكَاةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُسْتَحَقًّا بِدَيْنٍ مُطَالِبٍ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ أَوْ شَيْءٍ مِنْهُمَا إِذَا كَانَ مُسْتَحَقًّا بِهِ فَلَا تَجِبُ

الزَّكَاةُ بِقَدْرِ الدِّينِ لِأَنَّ الْمَالَ الْمُسْتَحَقَّ بِالدِّينِ مُخْتَجٍ إِلَيْهِ وَسَبَبٌ وَجُوبُ الزَّكَاةِ هُوَ الْمَالُ الْفَاضِلُ عَنِ الْحَاجَةِ الْمَعْدِ لِلنَّمَاءِ وَالزِّيَادَةِ

ثُمَّ الدُّيُونُ عَلَى ضَرْبَيْنِ دَيْنٍ يُطَالَبُ بِهِ وَيَحْبَسُ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ كَدِيُونِ الْعِبَادِ حَالَةَ كَانَتْ أَوْ مُؤَجَّلَةً وَهُوَ يَمْنَعُ لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْمَعْنَى الْأَصْلِ الْمَعْرُوفِ بِالْمَبْسُوطِ الشَّيْبَانِي ج ٢ ص ٤٠ قُلْتُ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَكُونُ لَهُ الْإِبِلُ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ يُحِيطُ بِقِيمَتِهَا هَلْ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ قَالَ لَا دَرَرُ الْحُكَامِ شَرَحَ غَرَرُ الْحُكَامِ ج ١ ص ١٧٢ فَارِغٌ عَنِ الدِّينِ الْمُرَادُ بِهِ دَيْنٌ لَهُ مُطَالَبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ حَتَّى لَا يَمْنَعَ دَيْنَ النَّذْرِ وَالْكَفَّارِ

كتاب الفتاوى ج ٣ ص ١٧٩ كذا في حاشية الطحطاوى ٧١٤ كذا في الفتاوى السراجيه ص ١٤٢ كذا في الاشباه والنظائر ٣٨٦ كذا في الفقه الحنفى ج ١ ص ٣٥٥ كذا في فتاوى النوازل ص ١٣٦ كذا في التنف الفتاوى ص ١١٠

﴿طالب العلم ته زكوة وركول﴾

الاستفتاء: محترم مفتى صاحب و طالب العلم ته زكوة وركول جائز ده چي والدين يي غنيان وي او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب بعون الله تعالى حامدا ومصليا﴾

په صورت مسئوله كي طالب العلم كه كوچنى نابالغ وي بيا زكوة وركول نه ده جائز حكه دده نفقه پريلا رده، او كه غټ يعنې بالغ وي بيا زكوة وركول جائز ده

لمافي عالمگيريه : (٥٦٠٨١) نفقة الأولاد الصغار على الأب لا يشاركه فيها أحد كذا في الجوهرية النيرة (ولا يجب على الأب نفقة الذكور الكبار إلا أن يكون الولد عاجزاً عن الكسب لزمانة أو عرض مرض يقدر على العمل لكن لا يحسن العمل فهو بمنزلة

العاجز، كذا في فتاوى قاضيخان - (عالمگیری: ٦٥٣، ١) فتاوى رياض العلوم ج ٣
ص ٢٠٧

﴿فقير شریک ته زکوة ورکول﴾

الاستفتاء: په مال یا سامان کې فقیر شریک ته زکوة ورکول جائز ده او که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب حامدا ومصليا وبعد﴾

محترمه: دغه فقیر شریک ته د استقلال په طریقي سره زکوة ورکول جائز دی: او د اشتراک په صورت کې ناجائز دی

لمافي الدرالمختار مع ردالمحتار ج ٢ ص ٣٤٤ ويشترط ان يكون الصرف تمليكا لا
اباحة كما مر اى بينه وبين المدفوع اليه لان منافع الاملاك بينهم متصلة فلا يتحقق
التمليك على الكمال هداية وكذا في الفريديّة ج ٣ ص ٥١٤

﴿سیدانو ته زکوة﴾

الاستفتاء: ساداتو ته زکوة ورکول او د ساداتو لپاره د زکوة اخستل جائز دي او که نه؟ يعني
د زکوة فريضه په اداء کېږي او که نه؟ او غلته د عدم الجوازيي کوم شی دی؟ بینوا شرح الله صدورکم

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامدا ومصليا په مذکورة مسئله کې اختلاف سته (١١) کتابونو کې وايي وسیدانو ته زکوة اخستل
جائز ده او زکوة په اداء کېږي او په (١٠٧) کتابو کې وايي وسیدانو ته زکوة اخستل نه ده جائز او زکوة
هم نه اداء کېږي

د جواز والا دليل داده چې مخکي د بيت المال دوی ته خمس الخمس څخه حصه ورکول کيده اوس نسته
نو تر سوال ښه ده

او هغه کتابونه چې وايي سيدانو ته زکوة اخستل ناجائز ده دليل يه داده چې زکوة دخلگودمالوخيږي دي نو سيدانو ته نه صحيح کيږي اونه زکوة په اداء کيږي

مفتي به قول: د عدم جواز ده حکم ظاهر المذهب او ظاهر الرواية ده که څه هم د جواز له قول سره به ناخذ ترجيح صريح راغلي ده

خو د عدم جواز د قول تائيد په صريح حديث سوى ده درسم المفتي د قانون مطابق هر رنگه ترجيح د حديث په مقابل کې د اعتبار وړ نه ده او د عدم جواز له قول سره حديث شته

نوټ: علامه شاه انور شاه کشميري رحمه الله تعالى چې په فيض الباري کې د جواز قول کړی ده بيرته به په عرف الشذي کې د عدم جواز قول کړی ده يعني د جواز له قوله يې رجوع کړيده او د جواز روايت ته ئي شاذ ويلي ده

(١) فيض الباري ج ٣ ص ١٥٨ (٢) تنقيح الحامديه ج ١ ص ١٢ (٣) فقه الاسلامي وادلته ج ٣ ص ١٩٦٨ (٤) البنايه شرح الهدايه ج ٣ ص ٥٥٤ (٥) منهاج السنن ج ١ ص ١٠٧ (٦) قرة العين ص ٧ (٧) زاد الفقيه ص ١٩٣ (٨) شرح الحموي على الاشباه والنظائر ج ١ ص ٤٤٩ (٩) دارالعلوم زکرياج ٣ ص ٢٢٢ (١٠) محموديه ج ٩ ص ٥٥٨ (١١) فريديه ج ٣ ص ٥٥٧

﴿ هغه کتابونه چې د عدم جواز ذکر کوي ﴾

(١) کما في الدر المختار مع رد المحتار ج ٢ ص ٧٢ ثم الظاهر المذهب اطلاق المنع وقول العيني والهاشمي يجوز له دفع زكاة لمثله صوابه لا يجوز نهر قوله اطلاق المنع الخ يعني سواء في ذلك كل الازمان وسواء في ذلك دفع بعضهم لبعض ودفع غيرهم لهم

(٢) وكذا في عرف الشذي ج ١ ص ١٤٣ باب كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته ومواليهم المسئلة متفق عليها واهل بيت هم ال علي وحارث وجعفر وعقيل والحارث عمه عليه السلام والثلاثة بنو ابي طالب ثم كتبنا ان الهاشمي لو سعى اى عمل السعاية فلا يخذ من الزكاة ويجوز من الوقف بلا خلاف ونقل محمد بن شجاع رواية الشاذة في جواز اخذ الزكاة للهاشمي لولم يوجد الخمس بيت المال

﴿ وكذا في ١٠٧ كتب الفقه القديمة والجديدة ﴾

والله اعلم

﴿ زكاة په دين سره ﴾

الاستفتاء: كه بكرو خالد ته ووايي چې زما پرزيد باندي ثلور زره افغاني پور باندي ده هغه ورڅخه واخله په زکوة کې يې قبولي کړه او وهغه ته هم ماويلي دي چې وتاته يې درکړې نو که چېرې خالد د زيد څخه داروپی طلب کړي او زيدي يې هم ورکړي نو د بکر زکوة صحيح او اداء کيږي او که نه؟ بينوا توجروا!

﴿ الجواب باسم ملهم الصدق والصواب ﴾

محترمه: په مذکور ه مسئله کې بلکل د بکر زکوة صحيح کيږي او اداء کيږي مشکل نه لري

(١) كما في المبسوط السرخسي ج ٣ ص ١٤ رجل له على رجل دين فتصدق به على الآخر عن زكاة ماله وأمره بقبضه فقبضه أجزاء؛ لأنه في القبض وكيله فتعين المقبوض ملكاً لصاحب المال

(٢) وكذا في التاتارخانية ج ١٤ ص ٣٦٤ مط زكريا قال: أد زكاة مالي من العشرة التي لي عليك تصح الوكالة بالإجماع، هكذا ذكر شمس الأئمة السرخسي

(٣) وكذا في الدر المختار مع رد المحتار ج ٨ ص ٤٥٤ مط زكريا ولو أمره أي أمر رجل مديونه بالتصدق بما عليه صح-

(٤) وكذا في الهنديّة ج ١ ص ١٧١ ولو أمر فقيرا بقبض دين له على آخر ونواه عن زكاة عين عنده جاز (٥) وكذا في البحر الرائق ج ٢ ص ٢٢٧ ولو أمر فقيرا بقبض دين له على آخر نواه عن زكاة عين عنده جاز لأن الفقير يقبض عينا فكان عينا عن عين

(٦) وكذا في السراجية ص ١٣٧ لو كان له على آخر دين فتصدق على آخر من الزكاة وامر بقبضه اجزاه (٧) وكذا في كتاب النوازل ج ١٧ ص ٣٦٣ والله تعالى اعلم

﴿په ايډوانس کې زکوة﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!- یوسړی دکان په کرایه نسي نو هغه ده دوکان مالک ته په ايډوانس کې پیسې ورکړي مثلاً ٢٠ زره یا ٤٠ زره اوس پوښتنه داده چی پر دغه پیسو چې په ايډوانس کې ورکړي دي پر دغورپو زکوة سته که نه؟ بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه: په مذکوره صورت کې داسې معاملي ته ده شریعت په اصطلاح رهن وایي او پر دغه پیسو زکوة نسته لمافي الطحطاوي ج ١ ص ٢٩١ (فلا زكاة على مكاتب) لعدم الملك التام ولا في كسب مأذون (ولا في مرهون) بعد قبضه ولا فيما اشتراه لتجارة قبل قبضه في الطحطاوي: (قوله ولا في مرهون) ای لا على المرتهن لعدم ملك الرقبة ولا على الراهن لعدم اليد، واذا استرده الراهن لا يزكى عن السنين الماضية وهو معنى قول الشرح بعد قبضه

وكذا في ردالمحتار ج ٢ ص ٢٦٣ قوله ولا في مرهون) ای لا على المرتهن لعدم ملك الرقبة ولا على الراهن لعدم اليد واذا استرده الراهن لا يزكى عن السنين الماضية، وهو معنى قول الشارح بعد قبضه ويدل عليه قول البحر ومن موانع الوجوب الرهن ح وظاهره ولو كان الرهن أزيد من الدين ط-قلت لكن أرجع شيخ مشائخنا السائحاني الضمير في قول الشارح بعد قبضه الى

المرتهن كما رأيت به بخطه في هامش نسخته ، ويؤيده ان عبارة البحر هكذا: ومن موانع الوجوب الرهن اذا كان في يد المرتهن لعدم ملك اليد اهل وليس فيها ما يدل على أنه لا يزكيه بعد الاسترداد، لكن قال في الخانية السائمة اذا غصبها ومنعها عن المالك وهو مقر ثم ردها عليه لا زكاة على المالك فيما مضى وكذا لو رهنها بألف ولها مائة الف فحال الحول على الرهن في يد المرتهن يزكي الراهن ما عنده من المال إلا ألف الدين، ولا زكاة في غنم الرهن لانها كانت مضمونة بالدين فرق بين الدراهم المغصوبة والسائمة فانه يزكي الدراهم اذا قبضها دون السائمة ولو الغاصب مقراً، وظاهره أنه لا فرق في الرهن بين السائمة والدراهم فليتأمل.

وكذا في نجم الفتاوى ج ٣ ص ٤٩ وكذا في كتاب النوازل ج ١٢ ص ٣٠١ وكذا في كتاب المسائل ج ٢ ص ٢٢١

﴿في التبني اذا يبس العشر عبارة كي غلطي﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! په رد المحتار ج ٢ ص ٣٢٧ كي ليكلي دي چي عن محمد في التبني اذا يبس العشر

دغه رنگه په فتح القدير ج ٢ ص ٢٤٦ وعن محمد في التبني اذا يبس فيه العشر دغه رنگه په تبين ج ١ ص ٢٩٢ وعن محمد في التبني اذا يبس فيه العشر دغه عبارة التبني بالباء صحيح ده او كه نه؟ بينوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

محترمه دغه لفظ غلط ده سهو د كاتب ده صحيح لفظ التين ده بالياء صحيح نسخه علامه ابو الليث السمرقندي الحنفي په عيون المسائل كي ليكلي ده

لما في عيون المسائل للسمرقندي ج ١ ص ٤٧ وروى عن ابن سماعة عن محمد قال في التين الذي يبس العشر الخ

وكذا في المتين في الفقه ج ١ ص ٣٧٠ وعن محمد في التبن اذ يبس العشر اقول والذي يظهر بعد الامعان ان اصل العبارة هكذا وفي التين بالياء اعني الذي يقال له في الفارسية انجير وليست العبارة بالياء وبمثله تصحح نسخة المحيط وفي التين الذي يبس العشر وقد وقع السهو في نقل العبارة غلطا كثير من الكتب منها التبيين الخ

﴿په عشر کې ملکیت دمخکې﴾

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب! د سرخاب په مخکوکې عشرسته او که نه؟ د عشر لپاره ملکیت دمخکې شرط دی او که نه بینوا توجروا!

﴿الجواب باسم ملهم الصدق والصواب﴾

حامد او مصليا وبعد: په مذکورہ مسئلہ کې عشر واجب ده ځکه د عشر لپاره ملکیت ده مخکې شرط نه ده

لما في ردالمحتار ج ٢ ص ٣٢٦ قوله: ووقف) أفاد أن ملك الأرض ليس بشرط لوجوب العشر وإنما الشرط ملك الخارج؛ لأنه يجب في الخارج لا في الأرض، فكان ملكه لها وعدمه سواء بدائع

وكذا في مجمع الأنهر ج ١ ص ٢١٣ وفي أرضه) المملوكة قيدنا بها؛ لأن في الأرض المباحة تجب اتفاقا.

وكذا في الهندية ج ١ ص ١٨٥ وكذا ملك الارض ليس بشرط للوجوب لوجوبه في الاراضي الموقوفة

وکذا في البحر الرائق ج ٢ ص ٢٥٥ وكذا ملك الأرض ليس بشرط للوجوب لوجوبه في الأرض الموقوفة

وکذا في الحقانية ج ٣ ص ٥٩٤ اس صورت میں بھی آپ پر عشر اداء کرنا واجب ہے کیونکہ وجوب عشر کیلئے ملکیت زمین شرط نہیں ہے

والله اعلم

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین

کتبہ عبدالرحمن مسرور